

The Doctrine of Election in Reformed Perspective

Historical and Theological Investigations
of the Synod of Dordt 1618–1619



Academic Studies

51



Refo500 Academic Studies

Edited by
Herman J. Selderhuis

In Co-operation with
Günter Frank (Bretten), Bruce Gordon (New Haven),
Barbara Mahlmann-Bauer (Bern), Tarald Rasmussen (Oslo),
Violet Soen (Leuven), Zsombor Tóth (Budapest),
Günther Wassilowsky (Linz), Siegrid Westphal (Osnabrück),
David M. Whitford (Waco).

Volume 51

Frank van der Pol (ed.)

The Doctrine of Election in Reformed Perspective

Historical and Theological Investigations
of the Synod of Dordt 1618–1619

Vandenhoeck & Ruprecht



Theologische Universiteit

GEREFORMEERDE KERKEN

Sponsored by **STICHTING AFBOUW KAMPEN**

Bibliographic information published by the Deutsche Nationalbibliothek:
The Deutsche Nationalbibliothek lists this publication in the
Deutsche Nationalbibliografie; detailed bibliographic data available
online: <http://dnb.de>.

© 2019, Vandenhoeck & Ruprecht GmbH & Co. KG, Theaterstraße 13, D-37073 Göttingen
All rights reserved. No part of this work may be reproduced or utilized in any form or by any
means, electronic or mechanical, including photocopying, recording, or any information
storage and retrieval system, without prior written permission from the publisher.

Typesetting: 3w+p, Rimpfar
Printed and bound: Hubert & Co. BuchPartner, Göttingen
Printed in the EU

Vandenhoeck & Ruprecht Verlage | www.vandenhoeck-ruprecht-verlage.com

ISSN 2197-0165
ISBN 978-3-647-57070-9

Contents

Introduction	7
Herman J. Selderhuis „Scheppen Christy“ in fremdem Hafen. Die Bedeutung Emdens für den Niederländischen Calvinismus	13
Günter Frank Mittelalterliche Tendenzen der Lehre von der Erwählung des Menschen – Eine einführende Übersicht	23
Erik A. de Boer Who are the “Predestinators”? The Doctrine of Predestination in the Early Dutch Reformation (Joannes Anastasius) and Its Sources (Philip Melancthon)	39
Antonie Vos Pigge and Calvin on the Will of God	65
Fred van Lieburg Dordrecht’s Own <i>Decretum Horribile</i> . The <i>Acta Synodi</i> Behind the Scenes or the Role of Emotions in the History of Theology	95
Donald Sinnema The Doctrine of Election at the Synod of Dordt (1618–1619)	115
Albert Gootjes The Theologian’s Private Cabinet: The Development and Early Reception of John Cameron’s Universalism	137

Thomas Kloeckner Die dogmen- und theologieggeschichtliche Legitimation der reformierten Prädestinationsanschauung in der ersten Hälfte des 17. Jahrhunderts am Beispiel Heinrich Alting	165
Frank van der Pol Genevan Mysteries defended. Two critical examinations of Remonstrant Positions against Calvinistic Perceptions of Predestination: a Comparison	185
Henk van den Belt Friedrich Schleiermacher on the Reformed Orthodox Doctrine of Predestination	215
Erik A. de Boer The Career of the Canones. An Inventory of Editions of the Canons of Dordt during the Seventeenth to Nineteenth Century	235
Contributors of the volume	257

Introduction

The 11 essays brought together in this volume originated as lectures from an international conference held at the Johannes a Lasco Bibliothek Emden on Oct. 29.–30. 2014. The conference theme *The Doctrine of Election in Reformed Perspective* was formulated by the combined research group Early Modern Reformed Theology (EMRT) of the Theological University Apeldoorn and the Theological University Kampen, the Netherlands. The invitation was offered to individual researchers to present papers that with their subthemes reflect their ongoing investigations concerning the doctrine of election, with special focus on the Synod of Dort 1618–19. With the publication of these various contributions four centuries after the Synod of Dort we hope to stimulate further discussion on both this synod and on the doctrine of election. As the focal point for this conference ‘predestination’ was chosen and it is indeed a theme that enables the proceeding of this conference to complement the recent publication of volume one of *Acta et Documenta Synodi Nationalis Dordrechtanae (1618–1619)*, an international project in which EMRT participates. The great importance of predestination for a scholarly understanding of Reformed orthodoxy cannot be denied. Important lines of demarcation between different Reformed orthodox groups and denominations find their root divergence, as well as historical concentration point, in relation to this very issue. These differences are both theological and ecclesiastical. New research can open up a fresh field of fertile investigation for ongoing theological discussion. Moreover, this then leads to the development of interdisciplinary perspectives and a cooperative approach to research, not only within, but also beyond the field of theology. This too is the field of historians, those who trace the history of Christianity as much as those studying early modern Europe. There is much that scholarship can derive from new research on this important topic.

It was a pleasure to present and discuss these presentations in what was a highly stimulating environment. Because the EMRT-conference was held in the beautiful cultural centre of the Grosse Kirche in Emden, and the conference was a

collaborative Refo500 project, the volume begins with an introductory contribution about the position of the city of Emden and its meaning for Dutch Calvinism by *Herman Selderhuis*, professor in church history at the Theological University in Apeldoorn, and director of Refo500. He clearly shows how important this city was for the development of the Reformed Netherlands.

The rest of the volume consists of three sections. In the first part, three essays reflect historical and philosophical issues before the Synod of Dort. In ‘Mittelalterliche Tendenzen der Lehre von der Erwählung des Menschen – Eine einführende Übersicht’ *Günter Frank* presents some introductory guidelines for an exploration of medieval discussion on the topic of predestination covering the time from Augustine (354–430) and the council of Trent (1545–1563). He concludes that even this council provides a compromise between a strong priority of God’s grace on the one side and a free and active collaboration of human beings with God’s grace on the other, and this compromise anticipated further controversies in the 16th and 17th century. The essay of *Erik de Boer*, ‘Who are the “Predestinatores”? The Doctrine of Predestination in the Early Dutch Reformation (Joannes Anastasius) and Its Sources (Philip Melancthon)’ is dedicated to an important phase in the ascent of the doctrine of predestination became, coming to a head in the National Synod of Dort and in its Canons. With focus on one author – Joannes Anastasius Veluanus, who in 1554 published *Der leken wechwyser (The Layman’s Guide)* – he deals with the question: what is the doctrinal position on predestination in the 1550s in the Low Countries, that is in the period immediately preceding the adoption of the confessional and catechetical documents of the Confessio Belgica (1561) and the Heidelberg Catechism (1563)? In his philosophical contribution ‘Pigge and Calvin on the Will of God’ *Antonie Vos* focuses on what John Calvin thought on systematic issues and dilemmas, by close examination of Calvin’s counterattack against Pigge’s *De libero hominis arbitrio et divina gratia* (1542). Calvin’s *Defensio sanae et orthodoxae doctrinae* (1543) offers unique and detail insight into Calvin’s conceptual structures and systematic position. After comparing Calvin’s position with that of Luther, Vos puts the case that Calvin is explicit in his rejection of any proposition that suggests that predestination ever be said to be contingent. This is the ontological basis of his doctrine of predestination. Reformed scholasticism did not steer via this course.

Part Two explores aspects of the Synod of Dort itself. The first paper of this section, written by *Fred van Lieburg*, concentrates on the dismissal of the Remonstrants. In his ‘Dordrecht’s Own *Decretum Horribile*. The Acta Synodi Behind the Scenes or the Role of Emotions in the History of Theology’, Van Lieburg answers the question: what exactly happened? He does this by focusing upon just one element of this historical event: Bogerman’s angry exclamation to his opponents. Van Lieburg not only reconstructs this element of the historical event

that left its mark on Dutch national memory of national and religious history, but he also offers a perspective on the role of emotions in the history of church and theology. *Don Sinnema* in ‘The Doctrine of Election at the Synod of Dort (1618–1619)’ investigates the answer that was given by the synod in response to the Arminian (Remonstrant) controversy in the Dutch Reformed churches. The synod, with the assistance of leading foreign theologians, formulated its judgment on the Remonstrant position in the Canons of Dort. The Remonstrant position of election based on foreseen faith, as found in Article I of the 1610 Remonstrance and other writings, was ultimately answered in chapter one of the Canons. Sinnema’s article focuses on the process by which the synod examined the Remonstrant views of election, and on the steps by which the synod formulated its own Reformed response to these views. Special attention is paid to the drafting process for the formulation of Canons article I.7 on the definition of election.

The focus of the essays in Part Three is on the reception of the Synod of Dort. In his paper ‘The Theologian’s Private Cabinet: The Development and Early Reception of John Cameron’s Universalism’, *Albert Gootjes* examines the development, dissemination, and early reception of the universalism of John Cameron, the head of the ‘Saumur theology.’ From Cameron’s theological position, Dort’s view of predestination and the relationship between divine grace and human will in calling are the important issues. Scholars like Brian G. Armstrong and Walter Rex have assumed that Cameron’s universalism was tolerated during his lifetime and only attacked at a later time due to Reformed orthodoxy’s increasing rigidity. Yet on the basis of this analysis, the first ever historical reconstruction of Cameron’s universalism, Gootjes argues that very few of his contemporaries even knew that Cameron entertained universalist ideas while he was alive. It is furthermore demonstrated that when Cameron’s universalism did become known after his death, it was hardly tolerated, arousing immediate concerns. The article closes by offering an account of this initial response to Cameron’s theology. In ‘Die dogmen- und theologiegeschichtlichen Legitimation der reformierten Prädestinationsanschauung in der ersten Hälfte des 17. Jahrhunderts am Beispiel Heinrich Alting’ *Thomas Kloeckner* provides a reading of Locus IV of the *Theologia Historica* – an early history of dogma written by the 17th century theologian Heinrich Alting. The paper opens the discussion of Alting’s work by exploring the section entitled “*De decretis Dei in genere, deque prae-destinatione divina in specie.*” Using elaborate argumentation à la Wolf-Friedrich Schäufele’s “gesture of legitimization”, Alting attempts a detailed and stringent portrayal of the orthodox-Reformed view of the doctrine of predestination. *Frank van der Pol*, in his ‘Genevan Mysteries defended – two critical examinations of Remonstrant Positions against Calvinistic Perceptions of Predestination: a Comparison’ explores two critical examinations of Remonstrant views in

the debate about predestination the Synod of Dort dealt with. This investigation has particular reference to the *Institutiones theologiae practicae*, a three-part handbook in Practical Theology, written half a century after the synod by the 17th century Dutch doctor of theology Simon Oomius. His criticism is compared with the reaction of Hieronymus Vogellius, a Reformed minister from the time of the Synod of Dort itself, who had published an exhaustive response to a pamphlet of four Remonstrant ministers on the subject of predestination. In ‘Friedrich Schleiermacher on the Reformed Orthodox Doctrine of Predestination’ *Henk van den Belt* analyzes the relationship between the nineteenth century theologian Friedrich Schleiermacher and the orthodox Reformed doctrine of predestination. The source for his analysis is Schleiermacher’s essay *Über die Lehre von der Erwählung; besonders in Beziehung auf Herrn Dr. Bretschneiders Aphorismen*. Because Schleiermacher expressly mentions the Synod of Dort, his position is compared with the Leiden *Synopsis Purioris Theologiae*, which articulates the Reformed theology of the Synod, containing a ‘disputation’ on predestination. Finally, a second essay of *Erik de Boer* explores the character of the third confessional document of the Reformed churches in the Netherlands. In ‘The Career of the Canones. An Inventory of Editions of the Canons of Dort during the Seventeenth to Nineteenth Century’ De Boer answers the question: How were the Canons of Dort regarded in the seventeenth, eighteenth and nineteenth century, and what does the history of their editions tell us?

As program leader of the Early Modern Reformed Theology research group, I had the opportunity to introduce the researchwork of the Apeldoorn and Kampen cooperation to those gathered at the Emden conference. This represents characteristically Reformed concerns. Our institutes, in connecting the disciplines of theology and history, contribute from a long tradition of Reformation research. This is a somewhat unique phenomenon in Early Modern Studies, since social history on the Reformation era and the following reception period often lacks a theological dimension. We are convinced that this dual line of research on history and theology of the Reformation tradition must continue and be strengthened. Reception of the Reformation and its impact upon Reformed Orthodoxy focuses upon theological texts, rooted in the work of early modern universities, but this research also opens the possibility for discussing how Reformed scholastic theology relates to the diverse pietistic movements of that era. We are convinced that the further elaboration of the character and contribution of 16th century Reformed theology in subsequent centuries is also important for Reformed theology today. The relevance of such Reformation-research and of the Reformed theological tradition associated with it, (that is to say via forms of scholasticism and pietism) remains evident for churches wishing to stand in this variegated tradition. But this also has strong relevance for reflection upon politics and

culture in a society that, in its present state, is still strongly defined by Reformation and post-Reformation theological developments.

We wish to do our research in a wider context with a wider dialogue. Therefore we make the proceedings accessible for more people and institutes by publishing them in this volume of the Refo500 Academic Studies Series. We especially thank Sir Christoph Spill of Vandenhoeck & Ruprecht for helping to publish this volume. Financial support for the publication of this book came from the Theological University Kampen and from the Stichting Afbouw Kampen, for which we want to thank both institutes.

Kampen, Autumn 2018

Frank van der Pol

Herman J. Selderhuis

„Schepken Christy“ in fremdem Hafen. Die Bedeutung Emdens für den Niederländischen Calvinismus¹

1. Einführung

„Die Niederländischen Kirchen sollen der Kirche von Emden ewig dankbar sein“, so meinte der Groninger Professor für Philosophie in seiner 1651 erschienenen Verhandlung über die Kirchengüter, in der er eine Kirchengeschichte der Niederlande aufnahm.² „Ewig“ ist zwar sehr lang, aber ein bestimmtes Recht hat diese starke Aussage doch. Emden ist in der Historiographie des Niederländischen Calvinismus ein Begriff und zwar so, dass viele Niederländer nicht mal wissen, dass es eine Deutsche Stadt ist.

Ich möchte die Bedeutung Emdens für die Reformierte Kirche in den Niederlanden deutlich machen, indem ich einige wichtige Momente aus der Reformationsgeschichte Emdens verbinde mit den Entwicklungen in den Niederlanden. Damit muss ich aber den umgekehrten Einfluss, nämlich die der Niederlande und der Niederländer auf die Entwicklung von und in Emden beiseite lassen, obwohl dieser Einfluss in anderer Richtung ebenfalls sehr interessant und bedeutend ist.

2. Luther, Anna und A Lasco 1520–1542

Schon kurz nach Veröffentlichung der 95 Thesen Luthers entstand eine reformatorische Bewegung in Emden. Ab 1520 wurden Werke Luthers öffentlich in Emden verkauft und das war Folge der reformorientierten Politik von Graf Edzard, der übrigens die Messfeier neben dem evangelischen Gottesdienst, der mehr zwinglianisch als lutherisch geprägt war, bestehen liess. Diese Situation

1 Der Vortrag erschien in einer leicht geänderten Fassung auch in Ulrich Wien (Hrsg.), *Kirche und Politik an der Peripherie. Reformation und Macht an den „Grenzen“ der deutschen, protestantischen Einflusszone im Vergleich von Frühneuzeit und Gegenwart*, Göttingen 2015.

2 Schoock: 1651, 515: „*Ecclesiae Emdanae aeternum devotas se esse agnoscere debent ecclesiae Belgicae.*“

endete, als Edzard 1528 starb, sein Nachfolger Graf Enno II sich gegen die katholische Kirche kehrte und das Luthertum förderte. Dadurch entstanden im Grunde zwei Gruppen, nämlich eine Lutherische und eine mehr auf Zwingli's Theologie orientierte Gruppe. Nachdem die lutherische Partei kurze Zeit die Oberhand hatte, änderte sich das, als nach dem Tode von Graf Ennos 1542 seine Frau Anna von Oldenburg die Regentschaft übernahm und Gräfin von Ostfriesland wurde. Anna war dem Calvinismus zugeneigt und ernannte den Polen Johannes a Lasco (1499–1560) als Superintendent. Sie beauftragte ihn, die Kirche zu organisieren, damit diese unklare Lage von verschiedenen Sorten von reformatorischen Gruppen ein Ende nahm, musste aber dem Lutheranismus und dem Katholizismus eine konfessionelle Koexistenz erlauben. Der Polnische Adlige A Lasco, der erst aufgrund seines Wechsels zum reformatorischen Bekenntnis Polen verlassen und später auch aus Löwen wegziehen musste, war 1540 nach Ostfriesland gekommen. Er nahm seine Aufgabe ernst und sorgte für ein Konsistorium, den *Coetus* und die Kirchenzucht.³ Während seiner Amtszeit erreichte die erste Welle von Flüchtlingen die Niederlande. Zu diesen Flüchtlingen gehörten viele Täufer und einige Spiritualisten, die nicht nur in Emden Unterkunft fanden, sondern die Stadt als Basis für ihre Aktivitäten in den Niederlanden nutzten.⁴ Dass Emden als Zufluchtort gewählt wurde, war nicht so überraschend, weil es schon lange wirtschaftliche und kulturelle Verbindungen mit den Niederlanden gab. Dass Emden als Folge der reformatorischen Entwicklungen und besonders der Politik von Anna eine offene und deshalb besonders konfessionelle Struktur bekam, machte die Stadt für alle, die zwar reformatorisch waren aber nicht einer klaren Richtung angehörten interessant, besonders für solche aus den benachbarten Niederlanden.

Schon in dieser kurzen Reformationsgeschichte Emdens lassen sich zwei wesentliche Momente erkennen, die für den niederländischen Protestantismus wichtig waren: Erstens die Tatsache, dass die Werke Luthers über Emden Druck in die Niederlande kamen; zweitens der *Coetus*, wo sich jeden Montagmorgen die Prediger von Emden versammelten, um gemeindliche Angelegenheiten zu besprechen, aber vor allem um zukünftige Pfarrer auszubilden.

3. Die Täufer 1542–1549

Der berühmte Melchior Hoffmann (1495–1543) kam 1530 nach Emden, nachdem er dort auch schon im Frühjahr 1529 einmal kurz gewesen war. 1530 aber musste Hoffmann wegen seiner Auffassungen aus Straßburg fliehen, ging nach Emden

3 Jürgens: 2002; Strohm: 2000.

4 Schelven, van: 1909.

und stiftete dort eine Gemeinde, nachdem sich auf seine Predigten hin in der Grossen Kirche 300 Ostfriesen taufen ließen. Seine Aktivitäten in Emden waren von großer Bedeutung für das Aufkommen und die Verbreitung des Anabaptismus in den Niederlanden. Sein Auftritt zog niederländische Täufer nach Münster und besonders in Zeeland, Holland und Friesland entstanden von Emden aus Täufergemeinden. Hoffmann wurde 1533 aus Ostfriesland ausgewiesen, ging für kurze Zeit nach Amsterdam und von dort nach Strassburg. Schon früh hatte er die Leitung seiner Emdener Gemeinde dem Niederländer Jan Volkerts Trypmaker überlassen. Dieser aber wurde schon 1531 ausgewiesen, ging von Emden nach Amsterdam und sorgte für einen großen Zuwachs der Täufer, was zur Gründung einer Gemeinde führte. Diese Gemeinde wurde eine Art Muttergemeinde, denn von hier entstanden in vielen niederländischen Städten Gruppen und Gemeinden von Täufern. In Amsterdam verkündete Trypmaker auch, dass das Ende der Welt nahe sei – was mit dazu beitrug, dass die Täufer hier sich begeisterten, das belagerte Jerusalem in Münster zu befreien und mit 3000 Männern, Frauen und Kindern Richtung Westfalen zogen, eine Aktion die bei Hasselt, nördlich von Zwolle, gestoppt wurde.

Emden war auch der Ort, wo versucht wurde die niederländischen Täufer zum Übertritt zum Calvinismus zu bewegen. Im Kolloquium, das A Lasco am 22. Januar 1544 mit Nicholaus von Blesdijk (1520/21–1584), dem wichtigsten Assistenten von David Joris, führte, wurde nicht nur über die Taufe, sondern auch über die Rechtfertigungslehre, die Trinitätslehre und das Abendmahl gesprochen. Eine Woche später fand ebenfalls in Emden ein ähnliches Religionsgespräch statt und zwar mit Menno Simons. Hier wurde vor allem disputiert über die Inkarnationslehre, also über die Frage, ob mit der Inkarnation Christus wirklich Teil hatte am Fleisch Mariens. Die Calvinisten nämlich meinten, dass die Anabaptisten der menschlichen Natur Christi zu wenig Rechnung trügen. Außerdem wurde gesprochen über die Erbsünde, die Heiligung und die Berufung zum Pfarramt. Es gab auch noch andere Disputationen so wie die von Gellius Faber, dem reformierten Pfarrer von Norden in Ostfriesland, an der sich auch Martin Micron und Menno Simons beteiligten.

Deutlich ist aber, welche Bedeutung Emden bei dieser Entwicklung hatte, denn nur wegen der offenen Konfessionspolitik Annas kamen Hoffmann sowie auch die Täufer nach Emden, und so wurde Emden zur wichtigen Basis des Niederländischen Täuferturns.

Hier soll auch der Spiritualismus erwähnt werden. Der einflussreiche Leiter der Spiritualisten Hendrik Niclaes (1502-circa 1580) verblieb nämlich 20 Jahre in Emden. 1540 hatte er in Amsterdam das „Haus der Liebe,“ (*Huys der Liefde, Familia caritatis*) als einen Kreis von Geistesverwandten gestiftet. Von Amsterdam zog es ihn nach Emden, wo er ab den frühen 40er Jahren etwa 20 Jahre als

Geschäftsmann arbeitete und mit einem internationalen Briefwechsel seine Kontakte mit Geistesverwandten unterhielt. Nach seiner Zeit in Emden wohnte er noch einige Jahre in Kampen, Rotterdam und Köln. Niclaes sah sich selbst als der Prophet, der von Gott gesandt wurde, um die Welt zu erleuchten. Wie David Joris, rief Niclaes seine Nachfolger dazu auf, sich äußerlich an die örtliche Kirche anzupassen, obwohl er innerlich den Bruch mit ihr vollzogen hatte. Dennoch organisierte er ein Schattennetzwerk von Priestern und Ältesten, dessen Bischof er war. Er lehrte, dass die Bibel nicht Gottes Wort sei, sondern nur Zeugnis des Wortes Gottes. Von Beziehungen zwischen Niclaes und den Emdener Täufern ist nichts bekannt.

Die Lage in Emden änderte sich als Folge der protestantischen Niederlage im Schmalkaldischen Krieg. Ostfriesland musste am 16. Juli 1549 ein Interim akzeptieren, das A Lasco jedoch nicht anerkennen wollte. Er musste entlassen werden und ging nach London, wo er die Leitung der Flüchtlingsgemeinde übernahm. Anna wurde vom Kaiser verpflichtet, den Täufern die Aufenthaltserlaubnis wegzunehmen und auch diese mussten gehen.

4. Hafen 1554–1560

In den 50er Jahren erlebte Emden eine erste Welle von niederländischen Flüchtlingen. Die Mitglieder der flämischen Gemeinde in London, die dort Zuflucht gefunden hatten gegen die Spanische Gewalt gegen den Calvinismus in den Niederlanden, wurden von dort 1553 vertrieben als Mary Tudor – auch bekannt als Bloody Mary – die Macht übernahm und mit der Verfolgung der Protestanten begann. Mitten im Winter kamen die Schiffe mit 179 Männern, Frauen und Kindern an die Küste Dänemarks. Dort jedoch verweigerte ihnen die Lutherischen Obrigkeit den Zugang, weil sie Calvinisten waren und also eine ketzerische Abendmahlsauffassung hegten. Die Flüchtlinge mussten wieder in See stechen. Sie beantragten Asyl in Hamburg, was ihnen aber auch dort verweigert wurde. Der lutherische Theologe Joachim Westphal beschimpfte die Flüchtlinge als Märtyrer des Teufels und sein Kollege Johannes Bugenhagen sagte, er würde lieber Papisten unterstützen als diese Calvinisten. Anträge in Lübeck, Rostock und Wismar wurden auf Raten der lutherischen Pfarrer ebenfalls abgelehnt, bis die Flüchtlinge schließlich im Frühling 1554 in Emden Aufnahme fanden⁵. Dort war 1553 auch A Lasco angekommen und hatte seine Aufgabe als Superintendent wieder aufgenommen. Auch über Land kamen Niederländer nach Emden, und obwohl einige auch aus wirtschaftlichen Gründen kamen, waren die Allermeisten doch Glaubensflüchtlinge. Die Kirche in Emden entwickelte sich bald zum „Genf

5 Pettegree: 1987, 223–252.

des Nordens,;: Wie Genf für die reformierte Kirche in Frankreich, wurde Emden die auswärtige Zentrale für die Niederländische Kirche. Emden wurde von den in Bedrängnis lebenden, kleinen Gemeinden in den besetzten Niederlanden um finanzielle, theologische und personelle Hilfe gebeten. Die für den jungen reformierten Protestantismus so bedeutende Gemeinde in Antwerpen richtete ihre Augen fortwährend auf Emden, wie eine Zahl von Briefen zeigt, in denen die Emdener gebeten wurden Rat und Bücher zu schicken. Der Antwerper Pfarrer Caspar van der Heyden, der Schuhmacher war und sich autodidaktisch zum Pfarrer entwickelt hatte, wurde von seiner Gemeinde nach Emden gesandt, um dort die Weiterbildung zu empfangen. So reiste zum Beispiel in April 1563 auch Herman Moded von Antwerpen nach Emden, um den Brüdern dort eine Reihe von Fragen zur Ordination und Kirchenzucht vorzulegen.⁶ Aber nicht nur für Antwerpen und die südlichen Niederlande, sondern auch für den Aufbau der Gemeinden in Holland war Emden bedeutend, und auch aus Friesland kam die Anfrage, Pfarrer aus Emden zu schicken.⁷ Dass Emden Pfarrer auf Vorrat hatte, kam daher, dass diese Stadt der wichtigste Zufluchtsort für reformierte Pfarrer war, aber auch für katholische Geistliche, die zur Reformation wechselten und ihr eigenes Gebiet verlassen mussten.

Mit Anfang des Aufstandes in den Niederlanden 1566 flohen tausende, hauptsächlich Calvinisten, sowohl aus den nördlichen als aus den südlichen Niederlanden nach Emden. Eine genaue Zahl dieser zweiten Welle gibt es nicht, aber in der Forschungsliteratur wird für das Jahr 1572 eine Gesamtzahl von 20.000 niederländischen Flüchtlingen genannt. In den 60er Jahren stammte ein Drittel der Emdener Bevölkerung aus den Niederlanden, in den 70er Jahren war es sogar die Hälfte. Eine Flüchtlingsgemeinde im eigentlichen Sinne entstand jedoch nicht, weil diejenigen, die nach Emden kamen, sich der existierenden Gemeinde anschlossen, was sprachlich, liturgisch und theologisch kein Problem war.⁸ Emden funktionierte damit als auswärtiger Hauptsitz des Niederländischen Protestantismus und wurde zur „Mutterkirche,“ der Kirchen in den Niederlanden.⁹

Nicht nur über diese kirchliche Schiene, sondern auch über die politische lief die Bedeutung der Stadt für die Kirche in den Niederlanden. Obwohl nämlich der Emdener Handel, der vor allem von der Seefahrt abhängig war, die negativen Folgen des Aufstandes zu spüren bekam, hat Emden diesen Aufstand doch immer unterstützt und militärische und politische Vertreter von Wilhelm von Oranien oft Unterkunft gewährt. Damit hat die Stadt zum Erfolg des Aufstandes und damit

6 Schelven, van: 1909, 77.

7 Schelven, van: 1909, 82.

8 Fehler: 1999, 132.

9 „(...) die zoo beroemde Moeder-gemeente te Emden.“ Harkenroth: 1726, 1.

auch zur Verfestigung des Niederländischen Calvinismus beigetragen. Allmählich wurden nämlich der Niederländische Calvinismus und der Aufstand gegen Spanien identifiziert, und es war die bei der Synode von Emden festgelegte Kirchenstruktur von Gemeinde, Classis und Synode, die dafür sorgte, dass sich über die lokalen und regionalen Rivalitäten eine nationale kirchliche Einheit und damit auch ein bestimmtes Nationalgefühl entwickelte. Aus dieser Perspektive zeigt sich der Wert Emdens für die niederländische Kirche über die politische Schiene.

5. Buch und Bekenntnis: 1550–1570

Die geografische Lage Emdens, mit ihrem freien Hafenzugang und ihrer Nähe zur niederländischen Grenze, machte die Stadt zu einer strategischen Basis für den Calvinismus. Diese Lage und die Präsenz von Druckern, die von Antwerpen über London nach Emden gekommen waren, sorgten dafür dass diese Stadt, wo es vor 1550 keinen Buchdrucker gab, der zentrale Ort wurde für Druckwerke in niederländischer Sprache, und Emden überhaupt das Zentrum der reformierten Buchproduktion wurde. Zwischen 1554 und 1569 wurden hier mehr als 200 Niederländische Buchtitel gedruckt.¹⁰ Es ging dabei in vielen Fällen um Übersetzungen von Werken der bedeutenden Reformatoren. Margareta von Parma warnte die Gouverneure in Antwerpen, dass in Emden Übersetzungen von Werken Melanchthons gedruckt wurden, um diese dann in den Niederlanden zu verkaufen und zu verbreiten.¹¹ Kurz nachdem Guido de Brès 1561 seine *Confessio Belgica* veröffentlichte, erschien 1562 in Emden die erste niederländische Übersetzung als die *Nederlandse Geloofsbelijdenis*. Die erste niederländische Übersetzung des Heidelberger Katechismus erschien bereits im Erscheinungsjahr der ersten Deutschen und Lateinischen Fassung 1563 in Emden bei Gillis van de Erven, der 1553 mit den niederländischen Flüchtlingen aus London nach Emden gekommen war. Die Übersetzung war dazu gedacht, den Verfolgten in den Niederlanden und den geflüchteten Niederländern in Deutschland zu helfen. 1566 erschienen in Emden bei zwei verschiedenen Buchdruckern zwei weitere niederländische Ausgaben dieser einflussreichen Ausgabe. Weil der Heidelberger hauptsächlich vom Melanchthonschüler Zacharias Ursinus verfasst wurde, kann gesagt werden, dass über Emden die Melanchthonische Theologie auch die Niederlande erreichte. Auch die erste Niederländische Übersetzung der *Institutio*

10 Pettegree gibt eine bibliografisch vollständige Übersicht der Bücher, die 1554–1585 in Emden gedruckt wurden. Pettegree: 1987, 252–311.

11 Sepp: 1889, 149.

Calvins wurde in Emden gedruckt, sowie der Psalter von Jan Utenhove (1520–1565).

Das von der Reformation ausgehende Interesse an der Bibel resultierte in einer Zahl von Bibelübersetzungen, die oft auf eine Privatinitiative zurückgingen. Die meisten niederländischen Übersetzungen wurden in Emden gedruckt. 1566 veröffentlichte Jan Utenhove seine eigene Übersetzung des Neuen Testaments. Drei Jahre später wurde eine verbesserte Ausgabe, bearbeitet von Johannes Dyrkinus, veröffentlicht. Was das Alte Testament betrifft war es Godfrey van Wingen, der eine bearbeitete Fassung von Luther's Übersetzung des Alten Testaments veröffentlichte. Die beiden Ausgaben von Dyrkinus und Van Wingen wurde die Deux-Aesbibel (1561–1562) genannt, ein Name der sich auf doppelte Augen beim Würfelspiel bezog und zurückging auf Luthers Übersetzung von Nehemiah 3, Vers 5. Diese Deux-Aesbibel ist auch darum wichtig, weil durch sie Wörter aus Luthers Übersetzung im Niederländischen importiert wurden und sie dadurch die niederländische Sprache beeinflusste. Es geht um Wörter wie „gottselig,“ und „kleingläubig,“. Dass Emden mit diesem Druckbetrieb essentiell war für den Aufbau von Kirche und Glauben in den Niederlanden, braucht keiner weiteren Erläuterung.

6. Kirche und Ordnung

Emden ist in den Niederlanden vor allem bekannt als Ort der ersten nationalen Synode. Nach Vorbild der Reformierten in Frankreich, wo 1559 in Paris die erste Nationalsynode stattfand, organisierten sich auch sonst in Europa calvinistische Gemeinden nach diesem Modell und organisierten Synoden als Versammlung von Abgeordneten der Ortsgemeinden. Synodale Treffen fanden vor 1571 alle in Antwerpen statt mit Ausnahmen einer Sitzung, die 1566 in Gent gehalten wurde. Wegen der Lage in den Niederlanden konnte man sich für eine Nationalsynode aber nur im Ausland treffen, und so wird berichtet von einem Convent das 1568 in Wesel stattfand, wo sich einige Personen aus Kirche und Politik aus den verschiedenen Flüchtlingsgemeinden trafen zur Vorbereitung einer Nationalsynode, die ein ordentliches kirchliches Leben in den Niederlanden vorbereiten sollte. Dieses Convent van Wesel war selbst noch keine Synode, aber ein Treffen von Personen wie Petrus Dathenus und Marnix von St. Aldegonde (1540–1598), der unter anderem als Bürgermeister von Antwerpen tätig war. Beim Treffen in Wesel wurde auch festgelegt, dass die erste nationale Synode nicht eine Zusammenkunft von Individuen, sondern von Abgeordneten der verschiedenen Gemeinden sein sollte. Auch wurde eine Struktur von Classes und Partikularsynoden beschrieben, die dann effektiert werden konnte, sobald die Niederlande frei waren. Eine Classis (lateinisch für 'Flottet') umfasst eine Zahl von

Gemeinden in einer Region; eine Partikularsynode umfasst dann einige Classes. Weitere Absprachen wurden gemacht über die Ämter, die Predigt, die Ausübung der Zucht und die Art und Weise der Feier von Taufe und Abendmahl. Die Artikel von Wesel enthalten eine fast komplette Kirchenordnung, die als Grundsatzbedingung hatte, dass alle Pfarrer mit dem Inhalt der *Confessio Belgica* und des Heidelberger Katechismus zustimmten.

In Wesel wurde auf diese Weise eine kirchliche Struktur vorbereitet, die 1571 in Emden festgelegt wurde, wo vom 4.–12. Oktober jenes Jahres die erste nationale Synode der niederländischen Kirche stattfand. Dass die Wahl auf Emden fiel, hatte verschiedene Gründe. Nah an der niederländischen Grenze war die Stadt wegen des Hafens verkehrstechnisch für die Engländer gut erreichbar. Natürlich war die massive Präsenz niederländischer Calvinisten wichtig, aber auch, dass man jene Tage im Oktober wählte, an denen in Emden Jahrmarkt war und die Ankunft und Anwesenheit von Fremden nicht auffiel. Außerdem gab es in der Emdener Kirche Pfarrer und Älteste, die eine weniger strikte Linie in Sachen Kirchenzucht vertraten als diejenigen, die in Wesel die Synode vorbereitet hatten. Wo die Synode in Emden gehalten wurde, hatten diese keinen Grund wegzubleiben.

Caspar van der Heyden wurde als Vorsitzender gewählt. Die Synode akzeptierte eine Kirchenordnung nach dem Modell der Französisch Reformierten Kirche. Als prinzipiell für den Verband der Kirchen wurde diese Ordnung als bindend für alle festgelegt. Auch wurde darin festgelegt, dass, was eine Synode beschließt, grundsätzlich Beschluss von jeder einzelnen Gemeinde ist. Dieser verpflichtende Charakter fällt auch deshalb auf, weil es unter den in Emden versammelten eine große theologische Vielfalt gab, die eine Reflektion der Breite innerhalb des europäischen Calvinismus war. Man schaffte es, eine gemeinsame Kirchenordnung aufzustellen, weil man sich zuerst gemeinsam auf die *Confessio Belgica* und den Heidelberger Katechismus als gemeinsame und bindende Bekenntnisgrundlage geeinigt hatte. Auch das Diakonenamt und die Organisation der Diakonie, wie sie in den Niederlanden gestaltet wurden, ist grundsätzlich durch die Entwicklungen in Emden beeinflusst worden.¹² In Emden kamen das Gedankengut von Calvin, das von A Lasco sowie das der niederländischen Flüchtlinge zusammen.

Emden bestimmte so das Profil der niederländischen protestantischen Kirche als ein Synodaler Verband von selbständigen Ortsgemeinden, die sich mit schriftlicher Unterzeichnung an Bekenntnis und Kirchenordnung gegenseitig verbunden erklärten und die sich zu Handhabung der Zucht über Lehre und Leben verpflichteten.

¹² Fehler: 1999, 286–287.

Im Hintergrund dieser Synode stand übrigens die Diskussion zwischen einer mehr strikten und einer mehr lockeren Position in Sachen Kirchengenossenschaft. Wilhelm von Oranien gehörte zu den „Rekkelijken“, brauchte aber die „Preciesen“, in seinem Streit gegen Spanien, auch weil diese einflussreich waren und weil sie mehr noch als andere den Aufstand als einen religiösen Streit begriffen, der Sache Oraniens treu und energisch verbunden waren. Dass die „Preciesen“, bei der Synode die Gewinner und die dort vertretenen „Rekkelijken“, die Beschlüsse von Emden ebenfalls unterzeichnet hatten als positive Folge, dass die Front gegen Spanien ungebrochen blieb: Auch dadurch gewann die Emdener Synode für die Niederlande an Bedeutung.

Dennoch soll die Bedeutung Emdens hinsichtlich dieser Synode nicht überbewertet werden. Emden war zwar der Ort wo diese Synode stattfand, Stadt und Kirche Emdens blieben dieser Synode jedoch fern, wahrscheinlich aus politischen Gründen, besonders aus Angst um Alva.¹³ So gibt es in den Kirchenratsprotokollen dieses Jahres keinen einzigen Hinweis auf diese Synode.¹⁴ Trotzdem ist Emden gerade wegen dieser Synode zum *Lieu de Memoire* für die niederländische Kirche geworden.

7. Zum Schluss

Die Bedeutung Emdens für den niederländischen Calvinismus ist offensichtlich, aber nach Adriaen van Haemstede, dem Verfasser des bekannten Märtyrerbuches, sollte diese Bedeutung auch nicht überschätzt werden. Er schreibt

Als wir nach Emden kamen, wurde mir die Stadt verboten. Es ist aber ein armer Vogel der nur ein Nest hat. Das Erdreich und alles was drin ist gehört dem Herrn. Verbietet man mir eine Stadt, mein Gott und Vater hat mehrere Tausend davon und ich werde wohnen wo er will.¹⁵

Es gab tatsächlich mehr Nester als nur Emden, aber die Vögel des niederländischen Calvinismus flogen vor allem hier ein und aus. Wie wichtig Emden den Niederländern war, sieht man in dem Gedenkstein, der über einer Tür in der Großen Kirche, der heutigen Johannes a Lasco Bibliothek, bis heute zu sehen ist. Er zeigt ein Schiff, es ist das Schiff der Kirche Christi, und rund herum stehen die Worte: Gods kerk vervolgt, verdreven, Heft God hyr Trost gegeven. „Trost“, so heißt es, und nicht „Haven“, denn das Schiff war auf Durchreise. Ziel waren die

13 Fehler: 1999, 116.

14 Die Kirchenratsprotokolle wurden von Hein Schilling in 2 Bänden herausgegeben: SCHILLING: 1989–1992.

15 Hessels: 1897, 145.

Niederlande, aber ohne diesen Zwischenhalt in Emden war dieses Ziel undenkbar.

8. Bibliographie

- FEHLER, TIMOTHY G. (1999), *Poor Relief and Protestantism. The Evolution of Social Welfare in Sixteenth-Century Emden*, Aldershot: Ashgate.
- HARKENROTH, EILARDUS FOLCARDUS (1726), *Geschiedenissen behoorende tot de Mieder-Kerke in Emden en Oost-Friesland*, Harlingen: Frederik Schotsman.
- HESSELS, Joannes Henricus (1887–1897), *Ecclesiae Londino-Batavae Archivum, Tom. III, Cantabrigiae: Typis Academiae, sumptibus Ecclesiae Londino-Batavae*.
- JÜRGENS, HENNING P. (2002), *Johannes a Lasco in Ostfriesland. Der Werdegang eines europäischen Reformators, (Spätmittelalter und Reformation; N.R. 18)*, Tübingen: Mohr Siebeck.
- PETTEGREE, ANDREW (1987), *The London Exile Community and the Second Sacramentarian Controversy, 1553–1560*, in: ARG 78 (1987), 223–252.
- SHELVEN, VAN, A. A. (1909), *De Nederduitsche vluchtelingenkerken der 16e eeuw in Engeland en Duitschland in hunne beteekenis voor de Reformatie in de Nederlanden, 's-Gravenhage: Martinus Nijhoff*.
- SCHILLING, HEINZ UND SCHREIBER, KLAUS-DIETER (1989–1992), *Die Kirchenratsprotokolle der Reformierten Gemeinde Emden, 1557–1620, 2 Bände*, Köln: Böhlau Verlag.
- SCHOOCK, MARTEN (1651), *LIBER de bonis vulgo ecclesiasticis dictis*, Groningen: J. Claessen.
- SEPP, Christiaan (1889), *Verboden Lectuur: Een drietal Indices librorum prohibitorum*, Leiden: E.J. Brill.
- STROHM, CHRISTOPH (2000), *Johannes a Lasco (1499–1560). Polnischer Baron, Humanist und europäischer Reformator*, Tübingen: Mohr Siebeck.

Günter Frank

Mittelalterliche Tendenzen der Lehre von der Erwählung des Menschen – Eine einführende Übersicht

1. Grundlegung der lateinischen Prädestinationslehre bei Augustin

Die christliche Lehre von der Erwählung (*electio*) des Menschen zum ewigen Heil, bzw. der Verwerfung (*reprobatio*) zu einer ewigen Verdammnis hat ihren theologischen Ort in der Gnadentheologie und hier insbesondere in der Doktrin von der Prädestination des Menschen. Für die mittelalterlichen (und neuzeitlichen) Diskussionen richtungsweisend wurden die Leitlinien, wie sie Augustin, vor allem derjenige der antipelagianischen Kontroversen vermittelt hatte, wobei an dieser Stelle nicht weiter die Frage verfolgt werden muss, in welcher Hinsicht man von einem Bruch im Denken Augustins im Jahre 397 sprechen kann.¹ Hatte der antimanichäische Trend, gerichtet gegen den manichäischen Determinismus, in den Schriften „Der freie Wille“ (388–395) und „Auslegungen einiger Sätze aus dem Römerbrief“ (394/395) noch seinen Ausdruck darin gefunden, dass Augustin im Horizont der Theodizeefrage die Freiheit des Willens entschieden betont hatte, und zwar als einzig mögliche Erklärung für das Böse, und in diesem auch jenen Verdienst gesehen hatte, der als Lohn das ewige Heil und als Strafe die ewige Verdammnis bewirke, so lässt sich ein Umschwung von dieser bedingten in eine unbedingte Prädestination in seiner Schrift „An Simplicianus über verschiedene Fragen,“ (396/397) feststellen. In seinen Anmerkungen zu Röm 9:10–29, in denen Paulus über die Erwählung Jakobs und die Verwerfung Esaus handelt, findet sich eine deutliche Betonung der göttlichen Tätigkeit und eine Abwertung der menschlichen Fähigkeiten. Danach gründet der Beschluss Gottes

1 Vgl. die folgenden Einführungen und Übersichten: Kraus: 1977; ders.: 1995, 188–262; ders.: 1999, 468–474; Evans: 1997, 110–118; Lambergits: 1999, 677–679; Lange van Ravenswaay: 1990, 21–35; zur Entfaltung der augustinischen Gnaden- und Prädestinationslehre ausführlich auch Groh: 2003, 291–379.

zur Erwählung nicht mehr in den Verdiensten des Menschen, sondern die Erwählung gründet allein im Beschluss Gottes (*electio ex proposito*).²

Augustin hatte diese These von der Erwählung allein aufgrund des Beschlusses Gottes durch zwei Grundprinzipien zu begründen versucht, einerseits durch die Vorgängigkeit und die Macht der Gnade Gottes, andererseits durch die weitgehende Ohnmacht des Menschen. Wenn er in seinem Schreiben „An Simplicianus“ festhält „vor allem Verdienst ist die Gnade“³, so drückt Augustin seine neu gewonnene Überzeugung von der Vorgängigkeit der Gnade aus, d.h. Gottes Wirken geht in jeglicher Hinsicht dem menschlichen Wirken voraus. Die göttliche Gnade ist in jeder Hinsicht ein vorausgehendes Inspirieren und Schenken. Hinzu kommt Augustins Überzeugung von der Unwiderstehlichkeit der Gnade, d.h., die Gnade wirkt niemals vergeblich, sie setzt sich gegenüber dem menschlichen Willen durch, so dass niemand Gottes Willen widerstehen kann.

Das zweite, neue Grundprinzip der augustinischen Gnadentheorie besteht nunmehr in der Erkenntnis der Ohnmacht des Menschen infolge der Erbsünde, die Augustin in Auseinandersetzung mit Pelagius traduzionistisch mit der Schlussfolgerung deutet, dass die Menschen eine Masse der Sünde seien, die aufgrund dieser Sünde allein Verdammung verdienen. „So ergibt sich die endgültige, ständig wiederholte Formel: Aus Gerechtigkeit sind alle verdammt, aus Barmherzigkeit sind einige erwählt; den Erwählten kommt Gott durch die Gnade zu Hilfe, die Nicht-Erwählten belässt er in ihrem Zustand.“⁴ Damit hatte Augustin das Grundanliegen seiner Prädestinationslehre gefunden, das er Zeit seines Lebens kämpferisch verfochten hatte: Prädestination als die rein gnadenhafte und unwiderstehliche Erwählung (*electio*), die aus der verlorenen „*massa damnata*“ wenige Menschen zum ewigen Leben erwählt.

In der über zwei Jahrzehnte anhaltenden Polemik gegen die Pelagianer und die seit dem Ende des 16. Jahrhundert als Semipelagianer bezeichnete Gruppe⁵ hatte Augustin seine Prädestinationslehre noch einmal präzisiert und radikalisiert, wie er sie insbesondere in seinen beiden Schriften der Jahre 428/429 „Die Vorherbestimmung der Heiligen“ (*De praedestinatione sanctorum*) sowie „Die Gabe der Beharrlichkeit“ (*De dono perseverantiae*) dargelegt hatte. Hier hatte Augustin vor allem das strikte Gegenüber zwischen Gott und dem Menschen weiter betont mit dem ausdrücklichen Ziel, „dass der Mensch erniedrigt und Gott allein erhöht werde.“⁶ Diese Perspektive wurde verstärkt durch seine Lehre einer absoluten Prädestination, die dazu führte, dass die Vorgängigkeit der Gnade zu ihrer absoluten Gratuität, die unbegrenzte Macht der Gnade zu ihrer absoluten Irresti-

2 Augustin, *Ad Simplicianus*, I.2.6 (CC 44, 31).

3 Augustin, *Ad Simplicianus*, I. 2.7 (CC 44, 32).

4 Kraus 1995, 211; Leeming: 1930, 58–91.

5 Mahlmann: 1997, 118–160, hier: 133; vgl. darüber hinaus: Conrad Leyser: 1999, 761–766.

6 Augustin, *De praedestinatione sanctorum* 5, 9 (PL 44, 967).

bilität sowie die Ohnmacht des Menschen zur völligen Verderbtheit übersteigert wurde. Die absolute Gratuität der Prädestination erreicht Augustin dadurch, dass er die Vorherbestimmung als ein reines Geschenk begreift, den freien Willen des Menschen, an dem er zwar immer formal festhielt, letztlich aufhebt und selbst die „Vorbereitung des Willens“ (*praeparatio voluntatis*) als alleinige Aktivität Gottes begreift. Prädestination unter dieser Hinsicht bedeutet für Augustin, dass alle zur Erlangung des ewigen Heils notwendigen Gaben sich allein der Gnadeninitiative Gottes verdanken und dem menschlichen Willen keinerlei Verdienst zukommt. Indem in seinem Bemühen, die Infallibilität der Prädestination zu gewährleisten, die Allmacht Gottes unendlich ausgedehnt wird, tritt zweitens eine völlige Determinierung des Menschen zu Tage, die den Menschen nicht nur dem alleinigen Geschick der göttlichen Prädestination ausliefert, sondern sogar die Notwendigkeit zum Sündigen der Nicht-Erwählten in Kauf nimmt. Augustins mit der Erbsündenlehre verbundene Vorstellung, dass Gott nur eine bestimmte Zahl von Menschen zum ewigen Heil bestimmt hat, bedingt prinzipiell einen begrenzten göttlichen Heilswillen, denn alle nicht gnadenhaft zum ewigen Heil bestimmten Menschen verbleiben in der aufgrund der Erbsünde gerechten „*massa damnata*“.

Die Synoden in Karthago 418 und Orange 529, denen die Lehrstreitigkeiten zwischen Augustin und den Pelagianern zur Entscheidung vorgelegt worden waren, entschieden zwar weitgehend zugunsten der augustianischen Anthropologie und Gnadentheologie; der Pelagianismus und Semipelagianismus waren damit keineswegs ausgelöscht, wie die anhaltenden Diskussionen in Südfrankreich (Johannes Cassian, ca. 360 – ca. 432, Faustus von Reji, ca. 410 – ca. 495, Vinzenz von Lérins, gest. vor 459) und im irischen Mönchtum zeigen sollten.⁷

2. Grundlinien der mittelalterlichen Diskussionen

Im 9. Jahrhundert entbrannte der Streit um die Gnadenthematik erneut, ausgelöst durch Gottschalk den Sachsen, dessen Lehre von einer doppelten Prädestination großen Anstoß erregte. Gottschalk betonte mit dieser Lehre im vermeintlichen Anschluss an Augustin, dass Gott von Ewigkeit her die Einen zur Rettung, die Anderen zur Verdammnis bestimmt.⁸ Der zuständige Erzbischof Hinkmar von Reims beauftragte daraufhin den iro-schottischen Hoftheologen Johannes Scotus Eriugena mit der Erstellung eines Gutachtens „*De divina*

⁷ Ausführlich hierzu: Kraus: 1995, 218–221; Groh: 2003, 362–371.

⁸ Kraus: 1995, 222 f; Kottje: 1995, 955–957; Genke, 2010 Genke: 2010.